

# Gernot Haupt

## Antiziganismus und Religion

---

Paper for the international Conference

SPIRITUALLY ORIENTED SOCIAL WORK PRACTICE

18-20 June 2010

Băile Herculane, ROMÂNIA

Institut für Sozialarbeit  
DDr. Gernot Haupt, MAS  
Töschling 12  
9212 Techelsberg am Würthersee  
T+F: +43 4272 45299  
E-Mail: [office@ifsoz.org](mailto:office@ifsoz.org)  
Homepage: [www.ifsoz.org](http://www.ifsoz.org)

## Inhalt

Abstract in English .....	3
Keywords .....	3
1. Einleitung .....	4
2. Antiziganismus .....	4
3. Empirische Untersuchung eines Roma-Viertels in Rumänien .....	5
4. Religiöser Antiziganismus .....	5
4.1 Rumänien .....	5
4.2 Roma und der Vatikan .....	6
5. Inklusion durch eine Theologie der Roma-Befreiung .....	7
Literatur .....	10

## **Abstract in English**

The scientific paradigm of antigypsism is a new approach in the research of Roma. The importance of religion in the private and social life of Roma has not been recognized adequately up to now.

The goal of this paper is to find out if and how antigypsism shapes the social and religious life of Roma and the relationship between Roma and religion, especially with the Roman Catholic Church. It points out which consequences should be drawn from this empirical findings for a theological reformulation of the pastoral care of Roma. The study is based on an empiric study in a Romanian village and on a hermeneutic analysis and interpretation of texts for the Roma pastoral care. A theology of Roma-liberation should lead to a social inclusion.

## **Keywords**

Roma, Romania, Social Exclusion, Social Work, Theology of Liberation

## 1. Einleitung

Die soziale und religiöse Situation von Roma ist in ganz Europa prekär. Diese zahlenmäßig größte europäische Minderheit ist in vielen Ländern rassistischen Diskriminierungen ausgesetzt. Eine vertiefte Auseinandersetzung mit den Ursachen innerhalb und außerhalb religiöser Strukturen ist dringend notwendig, um Ansatzpunkte einer spirituell orientierten Sozialarbeit sichtbar zu machen. Deshalb sollen in einem ersten Abschnitt dieses Artikels zuerst einige wesentliche Merkmale des Antiziganismus überblicksmäßig dargestellt werden. Darauf aufbauend sollen diese Theoreme an den Ergebnissen einer empirischen Untersuchung im Roma-Viertel eines rumänischen Dorfes speziell unter dem Gesichtspunkt des religiösen Antiziganismus belegt werden. Schließlich wird die Rolle der Kirchen beleuchtet und einer Kritik unterzogen, aus der heraus schließlich Konsequenzen für eine Neukonzeption der Pastoral an Roma skizziert werden sollen.

## 2. Antiziganismus

Der Antiziganismus<sup>1</sup> hat eine lange Tradition, leider auch innerhalb der christlichen Kirchen. Dabei erstreckt sich die Bandbreite von der EXTERMINATION, der Ermordung und physischen Vernichtung, über die EXPULSION, die Vertreibung, bis zur REPRESSION, der Unterdrückung. Die INKLUSION der Roma in die verschiedensten gesellschaftlichen Funktionssysteme bleibt wohl in den meisten europäischen Staaten noch Wunsch- oder Zielvorstellung, deren Umsetzung vielfach noch nicht einmal begonnen wurde. Bezeichnend dabei ist, dass es keine chronologische Entwicklung von den grausamsten zu weniger drastischen Verfolgungsmaßnahmen gibt, sondern die unterschiedlichen Formen des Antiziganismus je nach der jeweils notwendigen Funktion für die Dominanzgesellschaft eingesetzt werden können.

Rassistisch motivierten MORD an Roma finden wir gestern wie heute: Waren die ersten in Europa ankommenden Roma noch als Pilger und Büsser wohl angesehen, befahl 1714 der Erzbischof von Mainz, „Zigeuner und andere diebische Vagabunden“ ohne Prozess hinzurichten.<sup>2</sup> Und heute werden von rechtsextremen, paramilitärischen Gruppierungen in Ungarn Molotowcocktails auf Romahäuser geworfen und die herauslaufenden Familien mitsamt den Kindern gezielt erschossen.

Rassistisch motivierte VERTREIBUNG findet heute ebenso statt wie vor Jahrhunderten: Um 1417 werden „Zigeuner“ erstmals in Deutschland erwähnt, 1498 werden sie bereits aus allen deutschen Landen verbannt<sup>3</sup>. Heute nennt man das Verjagen beschönigend „Rückführung“ und praktiziert es z.B. an rumänischen Roma in Italien. Ihre Siedlungen in Rom werden gegen den Protest des UNHCR mit Bulldozern niedergemäht.<sup>4</sup> In Rumänien, wohin sie verfrachtet werden, überlegt der Außenminister unterdessen ganz offiziell in einem Fernseh-Interview, ob man sie nicht gleich weiter nach Ägypten in Lager in der Wüste verfrachten soll.<sup>5</sup>

Rassistisch motivierte UNTERDRÜCKUNG ist so vielfältig und erstreckt sich auf alle Funktionssysteme der Gesellschaft, sodass eine zusammenfassende Darstellung hier nicht

möglich ist. Wenigen Menschen in Europa ist bewusst, dass Roma unmittelbar nach ihrer Ankunft in Rumänien im 14. Jahrhundert zu Sklavinnen und Sklaven der Bojaren, der Fürsten und auch der Klöster gemacht wurden und dies bis 1855 in der Moldau und 1856 in der Walachei blieben<sup>6</sup>. Die Auswirkungen dieser Zwangsarbeit auf die gegenwärtige soziale und wirtschaftliche Lage der Roma sind kaum zu überschätzen. Roma dienen der Mehrheit zur Auffüllung von ökonomischen Nischen ebenso wie zur Stabilisierung der eigenen Arbeitsmoral, als Sündenböcke ebenso wie als billige wirtschaftliche Reservearmee. Nur durch eine bessere Kenntnis der Situation in den Herkunftsländern vieler Roma, die als Flüchtlinge nach Westeuropa kommen, lassen sich die Funktionsmechanismen von antiziganistischen Vorurteilen sichtbar und überwindbar machen. Deshalb werden im Folgenden die Ergebnisse einer Untersuchung in Rumänien vorgestellt.

### **3. Empirische Untersuchung eines Roma-Viertels in Rumänien**

Seit vielen Jahren betreut das Institut für Sozialarbeit<sup>7</sup> ein Roma-Projekt in einem nord-west-rumänischen Dorf. Etwa 20 Prozent der EinwohnerInnen bezeichnen sich als Roma, die meisten leben in einem eigenen Viertel am Rande des Dorfes. Die Häuser haben kein Wasser und keinen Strom, manchmal ein Strohdach, manchmal nicht einmal das. Viele der Menschen sind ohne Papiere, ohne Geburtsurkunde, offiziell also inexistent und haben deshalb auch keinen Anspruch auf Sozialhilfe, auf Familienbeihilfe, auf Gesundheitsversorgung, auf Schulbesuch. Dieses Roma-Viertel ist wie durch eine unsichtbare gläserne Wand von der rumänischen und deutschen Mehrheitsbevölkerung abgegrenzt. Viele DorfbewohnerInnen, die zwanzig und mehr Jahre dort leben und arbeiten, haben es noch nie betreten, weil dort die „Zigeuner“ sind. Der Frage, welche Rolle die christlichen Kirchen in dieser Situation der Diskriminierung spielen, soll im Folgenden genauer nachgegangen werden.

## **4. Religiöser Antiziganismus**

### **4.1 Rumänien**

Schon seit ihrer Ankunft in Europa spielte die Religion eine ganz zentrale Rolle im Leben der Roma. Die ersten wurden vielfach als Pilger und Büsser aus Kleinägypten bezeichnet. Relativ bald aber wandelte sich die religiöse Vorstellung von den Roma als Wallfahrer zum Mythos von den Verfluchten, die angeblich der Heiligen Familie in Ägypten die Herberge verweigert und die Nägel für die Kreuzigung Jesu geschmiedet hatten.<sup>8</sup> Und damit war es mit der Anerkennung als fromme Wallfahrer vorbei. An ihre Stelle traten Vorurteile wie etwa jenes, Roma hätten keine Religion, sie würden sich „mit Leichtigkeit äußerlich jedem Bekenntnis ihrer Umgebung anschließen.“<sup>9</sup> Aber die Sache ist etwas komplizierter, der empirische Befund komplexer:

Bei Interviews im Zuge meiner Feldforschung stellte sich heraus, dass Religion und religiöse Symbole sind offenbar sehr präsent sind und nach Aussage der Befragten eine wichtige Rolle spielen. Aus dem Blickwinkel der Kirchenvertreter wird die Situation aber ganz anders dargestellt:

Der katholische Ortspfarrer des Dorfes antwortet etwa auf die Frage, wie viele katholische Roma es in seiner Pfarre gebe:

*„Ab und zu kommt einer und sagt, ich bin auch katholisch. Aber das ist ... passiert selten. Selten.“*

Die Interviews haben aber ergeben, dass mehr als die Hälfte der Roma im Dorf katholisch sind.

Offensichtlich reproduziert hier also die Kirche den antiziganistischen Exklusionsmechanismus der Gesellschaft. Die Roma-Kolonie unseres Dorfes gilt nach wie vor als exterritoriales Gebiet, offenbar auch für den Pfarrer. Diese physische Separation der Dorfgesellschaft wiederholt sich offensichtlich spirituell auch in der Kirche. Die Übernahme einer bestimmten Konfession, der Wechsel von einer Konfession zu einer anderen ist offenbar nicht die Folge von vererbten oder gar angeborenen kulturellen Eigenschaften der Minderheit, sondern das Produkt des religiösen Antiziganismus und stellt einen fast hilflosen Versuch dar, die soziale Totalexklusion wenigstens durch einen Anschluss im Funktionssystem Religion zu überwinden. Dass dies aber von den Vertretern der Großkirchen nicht so wahrgenommen wird, sondern dass diese von einer geringen konfessionellen Bindung gleich auf eine geringe Religiosität überhaupt schließen und diese Integrationsversuche nicht unterstützen oder fördern, ist eine Folge des religiösen Antiziganismus, der da behauptet: „Eine eigene Religion haben sie nicht...“!

## **4.2 Roma und der Vatikan**

Wenn man die offiziellen päpstlichen Grußbotschaften zu den Konferenzen und Predigten untersucht, stellt man fest, dass diese zu Beginn alle von der Wanderschaft, vom Nomadentum als Wesensmerkmal der Roma ausgehen und dieses auch als Angelpunkt der Pastoral ansehen.<sup>10</sup>

Am 26. September 1965 kommt es in Pomezia in der Nähe von Rom zu einer bemerkenswerten ersten Begegnung zwischen Papst Paul VI und Roma. Der Beginn der Botschaft steckt auch gleich den Rahmen ab:

*„Liebe Zigeuner, liebe Nomaden, liebe Gitanos, die ihr aus allen Teilen Europas gekommen seid, euch unseren Gruß.“*

*1. Euch unseren Gruß, ihr ewigen Pilger, euch, ihr freiwilligen Flüchtlinge, euch, die ihr immer flüchtend auf dem Weg seid, euch, die ihr ohne Rast unterwegs seid. ...*

*Gruß euch, ..., die ihr die Welt misstrauisch beobachtet und von allen misstrauisch beobachtet werdet, euch, die ihr immer und überall Fremde sein wolltet, isoliert, fremd, ausgeschlossen aus jedem gesellschaftlichen Kreis...*

*Ihr seid in der Kirche nicht am Rand, sondern, in gewisser Hinsicht, seid ihr im Zentrum, ihr seid im Herz, ... denn ihr seid arm und bedürft des Beistandes, der Unterweisung, der Hilfe.“<sup>11</sup>*

Obwohl diese erste öffentliche und wohlwollende Zuwendung der Kirche zu den Roma durch den Papst in ihrer Bedeutung nicht unterschätzt werden soll, zeigen sich in den Formulierungen doch ganz typische antiziganistische Stereotype.

Die Roma werden zu Beginn nicht nur als Pilger angesprochen, also unter jenem Begriff, der bei ihrem ersten Auftauchen in Europa zu einer freundlichen Aufnahme und wohlwollenden Unterstützung geführt hat, sondern als „ewige“ Pilger.<sup>12</sup> Dieser Begriff schließt an den verbreiteten Mythos an, die „Zigeuner“ hätten die Heilige Familie auf ihrer Flucht nach Ägypten nicht aufgenommen und müssten nun zur Strafe ewig auf der Welt herum pilgern.<sup>13</sup> In der folgenden Aufzählung werden dann gängige Bilder und Vorstellungen auf die Roma projiziert, die ihnen teilweise selbst die Schuld an ihrer Lage zuschreiben: „Zigeuner“ begeben sich freiwillig (!) ins Exil, sind rastlos und unstet. Dass sie von allen misstrauisch beobachtet werden, wird offenbar auf das Misstrauen der „Zigeuner“ gegenüber der Welt zurückgeführt, das vorher genannt wird. Dass sie isoliert, fremd und ausgeschlossen aus jedem sozialen Kreis sind, ist offensichtlich eine Folge ihres Wunsches(!) („avete voluto...“), immer und überall Fremde zu sein. Schließlich sind sie ziellos unterwegs, deshalb bedürfen sie der Unterweisung der Kirche.

Der Beginn der offiziellen römischen Roma-Pastoral war also geprägt von gängigen antiziganistischen Stereotypen, von einem paternalistischen Konzept, das Roma zum Objekt von Erziehung und Seelsorge machte und nicht zu einem Subjekt. Diese Einstellung, die in dieser vielfach zitierten Ansprache zum Ausdruck kommt<sup>14</sup>, prägte über viele Jahre die Pastoral der Kirche gegenüber den Roma.

## 5. Inklusion durch eine Theologie der Roma-Befreiung

Dem gegenüber müsste eine neue Pastoral, die nicht von einem schon lange nicht mehr existenten Nomadentum der Roma, sondern von der eingangs geschilderten gesellschaftlichen Exklusion ausgeht, zu einem Modell der so dringend notwendigen Inklusion von Roma werden. Dazu müssten aber auch die gebetsmühlenartig wiederholten biblischen Texte vom wandernden Volk Gottes, von Abraham, der auszieht usw., durch eine andere bibeltheologische Grundlage ersetzt werden, die der soziologisch analysierten Lebenswirklichkeit der Roma - der antiziganistischen Exklusion – entspricht.

Die Heilung des Aussätzigen (Mk 1, 40-45 par)

<sup>40</sup> Ein Aussätziger kam zu Jesus und bat ihn um Hilfe, er fiel vor ihm auf die Knie und sagte: Wenn du willst, kannst du machen, dass ich rein werde. <sup>41</sup> Jesus hatte Mitleid mit ihm; er streckte die Hand aus, berührte ihn und sagte: Ich will es – werde rein!

<sup>42</sup> Im gleichen Augenblick verschwand der Aussatz, und der Mann war rein. <sup>43</sup> Jesus schickte ihn weg und schärfte ihm ein: <sup>44</sup> Nimm dich in Acht! Erzähl niemand etwas davon, sondern geh, zeig dich dem Priester und bring das Reinigungsoffer dar, das Mose angeordnet hat. Das soll für sie ein Beweis (meiner Gesetzestreue) sein. <sup>45</sup> Der Mann aber ging weg und erzählte bei jeder Gelegenheit, was geschehen war; er verbreitete die ganze Geschichte, so dass sich Jesus in keiner Stadt mehr zeigen

konnte; er hielt sich nur noch außerhalb der Städte an einsamen Orten auf. Dennoch kamen die Leute von überallher zu ihm.

Jesus überwindet in dieser Perikope die Exklusion, er berührt den Aussätzigen, wird zum Heiland, obwohl er damit gegen die Bestimmungen des mosaischen Gesetzes in Lev 13; 14 verstößt, wo ein Priester zuerst durch genaue Untersuchung feststellen muss, ob der Aussätzige seine Andersartigkeit überwunden hat, ob er (wieder) so ist wie die Mehrheit, sich also vollständig assimiliert hat, bevor ein gesellschaftlicher Kontakt mit ihm wieder erlaubt wird. Jesus wird mit dieser Grenzüberschreitung ganz in der Logik der gesellschaftlichen Verfassung zuerst selbst zum Ausgegrenzten, muss ihre Lebenssituation übernehmen, muss am Rand der Dörfer bleiben, bis seine Logik sich als stärker und im wahrsten Sinne des Wortes attraktiver zeigt: „Dennoch kamen die Leute von überallher zu ihm.“ Mk 1,45

Wenn also die gesellschaftliche Abkoppelung der Roma sowie ihre partielle oder auch totale Exklusion zentrale Elemente der Lebenswelt wie der psychisch/spirituellen Erfahrung von Roma heute darstellen, dann müssen diese Elemente auch zu einem Kernpunkt der Roma-Pastoral werden. Deshalb ist es meiner Meinung nach zumindest für Europa falsch, das Bild vom „Volk Gottes auf dem Weg“ zum zentralen theologischen Leitmotiv der Roma-Pastoral zu machen, wie es das jüngste, inhaltlich sonst sehr interessante römische Dokument des „Päpstlichen Rates der Seelsorge für die Migranten und Menschen unterwegs“ gemacht hat. Die pastorale und organisatorische Zusammenfassung von Roma mit Nomaden, Seeleuten und Angestellten der Zivilluftfahrt, mit Tuaregs, Massai und Pygmäen trifft weder die Lebenswirklichkeit der in Europa zu über 90% sesshaften Roma noch ihre spirituellen Bedürfnisse.

In der Nachfolge Jesu und seiner Heilung des Aussätzigen muss vielmehr die Überwindung der antiziganistischen Exklusion zu einem zentralen Motiv der seelsorgerlichen Begleitung werden. Aussatz war und ist keine medizinische Diagnose, sondern eine soziale Diagnose. Warum und wer von der Gesellschaft als aussätzig definiert wird, sagt mehr über die Aussetzenden als über die Ausgesetzten aus. Jesus berührte die Aussätzigen nicht nur, um SIE zu heilen, sondern wohl zuerst einmal, um UNS aus unserer Herzensenge zu befreien, um uns ein weites Herz zu geben, in dem nicht nur der Nächste, sondern auch Gott Platz hat.

Die Bekämpfung physischen und psychischen Leids, das durch die Exklusion der Roma verursacht wird, bedeutet dann nicht nur einen zusätzlichen Nebeneffekt zur „eigentlich wichtigen“ geistlichen Unterweisung, zur sakramentalen Versorgung, nein, sie muss zur zentralen Aufgabe einer Pastoral werden, die die Inkarnation Gottes in das Elend des Stalls von Bethlehem ernst nimmt. Sozialarbeit, soziale Befreiungsarbeit ist damit nicht nur Ausdruck karitativer Gesinnung, sondern praktische Umsetzung des Glaubens. Eine so verstandene Seelsorge ermöglicht den Roma das konkrete Erleben, dass Gott ihr Elend gesehen, ihren Schrei gehört hat (Ex 3,7-8) und sich ihnen bevorzugt zuwendet. Diese Zuwendung beinhaltet und überträgt eine spirituelle Energie und Kraft, ohne die jede von außen herangetragene Hilfe oberflächlich und wirkungslos bleiben wird. Und diese motivierende und heilende Zuwendung Gottes kann nur über Menschen erlebt werden, deshalb halte ich den Einsatz von Personal in Roma-Projekten für so viel wichtiger als materielle Ressourcen und das Ausschütten von Geld.



Die Forderung nach einer Pastoral, die die Überwindung der Verelendung und die Aufhebung der Ausgrenzung ins Zentrum stellt, eröffnet aber auch aus der Perspektive der Mehrheit neue Möglichkeiten eines lebendigen Glaubensverständnisses. Es geht nämlich dabei nicht nur um eine Befreiung der Roma aus Elend und Ausgrenzung, es geht um uns. Die Zuwendung zu jenen, die in unseren entwickelten Industriestaaten am untersten Ende der sozialen Hierarchie stehen, die am weitesten von Zentren des wirtschaftlichen und politischen Interesses entfernt sind, zwingt uns, aus unserer embryonalen Verkrümmung in uns selbst aufzuschauen, den Blick und unser Herz zu weiten und ein Stück weit Jesus nachzufolgen, der uns zu den Ausgegrenzten vorangegangen ist. „Was ihr dem geringsten meiner Brüder getan habt, das habt ihr mir getan.“ (Mt 25) Ich denke, wir müssten in unserer kapitalistischen, Geld und Macht vergötternden Gesellschaft in konsequenter Weiterentwicklung der „Theologie der Befreiung“ zu einer „Theologie der Roma-Befreiung“ gelangen, die die Menschenwürde der über den Rand hinausgedrängten Menschen bewahrt und unsere eigene rettet. Dabei könnte uns eine spirituell neu orientierte inklusive Romapastoral helfen. Wenn wir uns hier den Roma besonders widmen, wenn wir die Strukturen des Antiziganismus analysieren und aufzeigen, wenn wir uns gegen die Exklusion und für die Re-Inklusion der Ausgegrenzten, für die Berührung der Aussätzigen einsetzen, dann könnte eine so verstandene Roma-Pastoral zu einem Modell für die Gesellschaft werden, dann müssten Roma nicht mehr verjagt werden, sondern wir könnten uns von ihnen und ihrem Schicksal berühren lassen und gemeinsam an einer heilsamen Lösung arbeiten.

## Literatur

ACHIM, Viorel (2004): The Roma in Romanian History. Budapest, New York: Central European University Press 2004.

BASTIAN, Till (2001): Sinti und Roma im Dritten Reich. Geschichte einer Verfolgung. München: Beck 2001. (=Beck'sche Reihe; 1425).

BURA, Josef (1984): Hitlers Erbe in der „Zigeunerfürsorge“. Zur Kontinuität rassistischer Tendenzen in der etablierten bundesdeutschen Sozialarbeit. In: Rudolph Bauer (Hrsg.): Die liebe Not. Zur historischen Kontinuität der „Freien Wohlfahrtspflege“. Weinheim 1984, S. 123–138.

CORNELIO, Leo (2003): Die Zigeunerseelsorge. Für eine Spiritualität der Kommunion. Päpstlicher Rat der Seelsorge für die Migranten und Menschen Unterwegs: V. Weltkongress der Seelsorge für Zigeuner, Budapest, Ungarn, 30. Juni – 7. Juli 2003.  
[http://www.vatican.va/roman\\_curia/pontifical\\_councils/migrants/documents/rc\\_pc\\_migrants\\_doc\\_2003088\\_Nomads\\_Budapest\\_Cornelio\\_ge.html#\\_ftn1#\\_ftn1](http://www.vatican.va/roman_curia/pontifical_councils/migrants/documents/rc_pc_migrants_doc_2003088_Nomads_Budapest_Cornelio_ge.html#_ftn1#_ftn1) am 15. 01. 2008.

DANCKWORTT, Barbara (1998): Sozialarbeit mit „Zigeunern“? – Ein historisch vorbelastetes Verhältnis, in: Maria des Mar Castro Varela (Hrsg.): Suchbewegungen. Interkulturelle Beratung und Therapie. Tübingen: Deutsche Gesellschaft für Verhaltenstherapie 1998, S. 73 – 108.

DANCKWORTT, Barbara (2008): Sozialarbeit für „Zigeuner“ in den 1960er und 1970er Jahren, in: Die Stellung der Kirchen zu den deutschen Sinti und Roma. Seeheim: I-Verb 2008, S. 67–90. (=Beiträge zur Antiziganismusforschung, Band 5).

HAUPT, Gernot (2009 a): Antiziganismus und Sozialarbeit. Elemente einer wissenschaftlichen Grundlegung, gezeigt an Beispielen aus Europa mit dem Schwerpunkt Rumänien. Berlin: Frank + Timme, 2. Auflage 2009.

HAUPT, Gernot (2009 b): Antiziganismus und Religion. Elemente für eine Theologie der Roma-Befreiung, dargestellt anhand einer empirischen Untersuchung eines Roma-Viertels in Rumänien. Münster/Wien: LIT 2009.

JARTO, Imre (1998): Das Phänomen des „Anders-Seins“ am Beispiel der Zigeuner. Eine pastorale Herausforderung. Univ. Wien (Dipl.) 1998.

JOHANNES PAUL II (1989): Botschaft zum 3. Weltkongress der Nomadenseelsorge  
[http://www.vatican.va/roman\\_curia/pontifical\\_councils/migrants/documents\\_hf\\_nomads/hf\\_jp-ii\\_spe\\_19891109\\_3worldcongress-nomads\\_ge.html](http://www.vatican.va/roman_curia/pontifical_councils/migrants/documents_hf_nomads/hf_jp-ii_spe_19891109_3worldcongress-nomads_ge.html) am 2. 8. 2006.

JOHANNES PAUL II (1995): Botschaft zum 4. Weltkongress der Nomadenseelsorge  
[http://www.vatican.va/roman\\_curia/pontifical\\_councils/migrants/documents\\_hf\\_nomads/hf\\_jp-ii\\_spe\\_19950607\\_4worldcongress-nomads\\_ge.html](http://www.vatican.va/roman_curia/pontifical_councils/migrants/documents_hf_nomads/hf_jp-ii_spe_19950607_4worldcongress-nomads_ge.html) am 2. 8. 2006.

JOHANNES PAUL II (2001): Botschaft zum 5. Weltkongress der Nomadenseelsorge  
[http://www.vatican.va/holy\\_father/john\\_paul\\_ii/speeches/2001/december/documents/hf\\_jp-ii\\_spe\\_20011201\\_pastorale-nomadi\\_it.html](http://www.vatican.va/holy_father/john_paul_ii/speeches/2001/december/documents/hf_jp-ii_spe_20011201_pastorale-nomadi_it.html) am 2. 8. 2006.

KÖHLER-ZÜLCH, Ines (1996): Die verweigerte Herberge. Die Heilige Familie in Ägypten und andere Geschichten von „Zigeunern“ – Selbstäußerungen oder Außenbilder?, in: Jacqueline GIERE (Hrsg.): Die gesellschaftliche Konstruktion des Zigeuners. Zur Genese eines Vorurteils. Frankfurt 1996, S. 46 - 86.

LEWY, Guenter (2001): „Rückkehr nicht erwünscht“. Die Verfolgung der Zigeuner im Dritten Reich. München: Propyläen 2001.

LOISEAU, Gaella (2004 b): Pentecôtisme, ethnocentrisme et ethnicité tsiganes. L'efficience des mots dans la relation interethnique, in: Religions revisitées. Études tsiganes Nr. 20, 2004, S. 107 – 125.

MALINA, Peter (2004): Vorurteile als Probleme der Mehrheit. „Zigeuner“ als Objekte gesellschaftlicher Aggression, in: Schulheft 115 (2004), 22-33.

MARGALIT, Gilad (2001): Die Nachkriegsdeutschen und „ihre Zigeuner“: Die Behandlung der Sinti und Roma im Schatten von Auschwitz. Berlin: Metropol 2001. (=Dokumente, Texte, Materialien/Zentrum für Antisemitismusforschung der Technischen Universität Berlin; Bd. 36).

PAUL VI (1965):  
[http://www.vatican.va/roman\\_curia/pontifical\\_councils/migrants/documents\\_hf\\_nomads/hf\\_p-vi\\_hom\\_19650926\\_intmeeting-nomads\\_it.html](http://www.vatican.va/roman_curia/pontifical_councils/migrants/documents_hf_nomads/hf_p-vi_hom_19650926_intmeeting-nomads_it.html) am 2. 6. 2006

REEMTSMA, Katrin (1996): Sinti und Roma. Geschichte, Kultur, Gegenwart. München: Beck 1996. (=Beck'sche Reihe; 1155).

SOLMS, Wilhelm (2006 a): „Sie sind zwar getauft, aber...“ Die Stellung der Kirchen zu den Sinti und Roma in Deutschland, in: Wilhelm SOLMS: „Kulturloses Volk“? Berichte über „Zigeuner“ und Selbstzeugnisse von Sinti und Roma. Seeheim: I-Verb 2006, S. 39 – 58.

SOLMS, Wilhelm (2006 b): Sie bedürfen „wegen ihrer ethnischen Eigenart“ einer „eigenen geistlichen Betreuung“. Zum Konzept der „katholischen Zigeuner- und Nomadenseelsorge“, in: Wilhelm SOLMS: „Kulturloses Volk“? Berichte über „Zigeuner“ und Selbstzeugnisse von Sinti und Roma. Seeheim: I-Verb 2006, S. 59 – 69.

WIDMANN, Peter (2001): An den Rändern der Städte: Sinti und Jenische in der deutschen Kommunalpolitik. Berlin: Metropol 2001.

WINCKEL, Änneke (2002): Antiziganismus. Rassismus gegen Roma und Sinti im vereinigten Deutschland. Münster: Unrast 2002.

WIPPERMANN, Wolfgang (1999): „Wie die Zigeuner“. Antisemitismus und Antiziganismus im Vergleich. Berlin: Elefant Press 1999.

---

<sup>1</sup> Zur Begriffsklärung und zur Struktur des Konzepts Antiziganismus vgl. HAUPT (2009 a), 111 ff. Zu detaillierten Darstellung des religiösen Antiziganismus vgl. HAUPT (2009 b)

<sup>2</sup> vgl. LEWY (2001), 16

<sup>3</sup> vgl. LEWY (2001), 14

4

[http://www.everyonegroup.com/Everyone/MainPage/Entries/2010/3/13\\_The\\_UNHC\\_asks\\_Italy\\_to\\_put\\_a\\_stop\\_to\\_its\\_pseccutory\\_policies\\_against\\_migrants\\_and\\_Roma.html](http://www.everyonegroup.com/Everyone/MainPage/Entries/2010/3/13_The_UNHC_asks_Italy_to_put_a_stop_to_its_pseccutory_policies_against_migrants_and_Roma.html) am 17. 05. 2010

<sup>5</sup> Cioroianu told Antena 3 TV on Saturday that Romanians who steal and commit other crimes in other countries should be sent to do hard labor in disciplinary battalions. «I was thinking if we could buy a plot of land in the Egyptian desert where we could send the people who put us to shame», Cioroianu said. "Roma Virtual Network" Wed Nov 7, 2007

<sup>6</sup> vgl. ACHIM (2004), 7-26

<sup>7</sup> siehe [www.ifsoz.org](http://www.ifsoz.org)

<sup>8</sup> WINCKEL (2002), 21

<sup>9</sup> MEYERS KONVERSATIONSLERIKON von 1930, zit. nach SOLMS (2006a), 52

<sup>10</sup> LOISEAU (2004) 112, stellt lakonisch fest: „Der Nomadismus bleibt das vorherrschende Kriterium in der Wahrnehmung ihrer Identität, selbst wenn die Mehrheit von ihnen sesshaft ist.“

<sup>11</sup> PAUL VI (1965)

<sup>12</sup> vgl. dazu den Topos von Ahasverus, dem ewig wandernden Juden. Zur Parallelität von Antisemitismus und Antiziganismus vgl. WIPPERMANN (1999)

<sup>13</sup> KÖHLER-ZÜLCH (1996).

<sup>14</sup> Fast alle römischen Dokumente und offiziellen Äußerungen zitieren diese Predigt, allerdings immer nur den einen Satz: „Ihr seid im Herzen der Kirche.“